

趙明濟**

. 12

知訥

了世

.1)

가

慧諶

가

2),

가

.3)

가

가

가

* 「修禪社 現實參與 看話禪」

**

- 1) 蔡尙植, 『高麗後期佛教史研究』, 一潮閣, 1991
- 2) 閔賢九, 「月南寺址 眞覺國師碑 陰記 一考察」, 『震檀學報』 36, 1973.
金塘澤, 「高麗 崔氏武人政權 修禪社」, 『歷史學研究』 10, 1981.
俞瑩淑, 「高麗武臣政權 曹溪宗」, 『白山學報』 33, 1986.
秦星圭, 「崔氏武臣政權 禪宗」, 『佛教研究』 6·7, , 1990.
- 3) 가 秦星圭 (1990) 唐末 臨濟禪

(佐橋法龍,

「禪と政治家・軍人」『禪と文化』講座禪 5 , 筑摩書房, 1974).

가

가

가

가

13

가

가

大慧

13

가

가

가

大慧

가

南宋

1127

가

가

가 紹興 12 (1142)

紹興和議

主和派

主戰派

秦檜

가

張浚, 韓世忠, 岳飛

, 北伐論

華 夷

華夷論

4)

5)

16

6)

4) 朴志焄, 「南宋 孝宗代 隆興和議 和戰論」, 『東洋史學研究』 61, 1998

5) 『宋史』 374, 「張九成傳」(『宋史』 33冊, p.11579) 『大慧年譜』, 紹興 11 (佛光大藏經編修委員會, 禪藏 32, 佛光出版社, 1994, p.674), “先是 徑山僧宗杲善談禪理 從游者衆 九成時往來其間 檜恐其議己 令司諫詹大方論 其與宗杲謗訕朝政 謫居南安軍”.

6) (明復, 『中國佛學人名辭典』, 中華書局, 1988, p.131).

가 75 3 가 가
 , 가 , 700 閱讀
 , 兩宮 聖壽 保國康民 7)
 『 』 宋軍 金 가
 , 『華嚴經』 가
 ? 가 . 20
 . 紹興 31 (1161) 9
 가 10 淮河
 , 采石戰
 , 海陵帝가
 .
 . 8)
 가 가 가 가
 . 가 () 가 가 가
 가 가 . 2, 3
 가 , ,
 가 가 ,
 華夷論 張浚 ,
 9) 忠君 , 10)
 , 가
 가

7) 『大慧年譜』 孝宗皇帝隆興元年癸未(禪藏 32, p.701), “師七十五歲 正旦作鄭禹功雙槐堂記 三月聞王師凱旋 作偈曰 氛埃一掃蕩然空 百二山河在掌中 世出世間俱了了 當陽不昧主人公 出衣孟命闔山清衆閱華嚴經七 百餘部 用祝兩宮聖壽 保國康民”.

8) 朴志焄,

9) 張浚 撰, 「大慧普覺禪師塔銘」, 『大慧語錄』 6(禪藏 32, p.133), “師雖爲方外士 而義篤君親 每及時事 愛君憂時 見之詞氣 其論甚正確 使爲吾儒 豈不爲名士 而其學佛亦卓然自立於當世 非豪傑丈夫哉”.

10) 『大慧年譜』 紹興 26 (禪藏 32, p.689), “杲有忠君愛物之志 非若聲聞 獨覺之私 厭生死而樂寂滅也 是以浚與之遊.....”.

” 大悟 31)

轉機 利他方便

, 가

.32)

가

『 』

2

菩提心

가

가.

鎮兵

愛君憂國

33)

『無衣子詩集』

가

『眞覺國師語錄』

가 3

.34)

, 3

1227

1230

, 1231

1232

, 1233 7

1

鎮兵, 愛君憂國

가

『 』

忠義心

가

가

修禪社主

- 31) 金君綏, 「昇平府曹溪山松廣寺佛日普照國師碑銘」, 『朝鮮金石總覽』下, pp.949 - 953, “至承安三年 …… 得大慧語錄云 禪不在靜處 鬧處 日用應緣處 思量分別處, 然第一不得捨 靜處鬧處 日用應緣處 思量分別處 參 忽然眼開 方知皆是屋裏事 自然物不碍膺 當下安樂耳”.
- 32) 崔柄憲, 「知訥 修行過程 定慧結社-『勸修定慧結社文』 分析-」, 『 』, 1996 .
- 33) 「爲鎮兵作偈告衆」, 『無衣子詩集』 上卷(韓佛全 6, p.50), “各曾初發菩提心 不爲一見求獨脫 方今 干戈日競起 四海人民苦相殺 藏頭穩坐愛自便 有智無悲豈菩薩 敢請叢誠力鎮兵 愛君憂國心如 渴”.
- 34) 「鎮兵上堂」(韓佛全 6, p.7), 「中使孫元裔請鎮兵上堂」(韓佛全 6, p.12), 「七月自河東還本社慧修 棟樑設鎮兵法會」(韓佛全 6, p.14).

가

가 39)

憂國憂家

公理清平 가 40)

가

가

41) 錦城任太守

『詩經』 ‘甘棠’

42)

가

送別詩

『周易』 ‘乾卦’ ‘文言傳’

『 』

가

43)

觀親,

가

가

가

가

44)

가

守其

가

가

가

- 39) 李奎報 撰, 「高麗國曹溪山二世故斷俗寺住持修禪社主贈謚眞覺國師碑銘并序」, 『 』 上, p.464, “旣自儒之釋 凡內外經書 無不淹貫 故至於談揚佛乘 撰著偈頌 則恢恢乎 游刃有餘地矣”.
- 40) 「贈金郎中」, 『無衣子詩集』 下卷(韓佛全 6, p.57), “憂國憂家正是時 賢臣王事不須辭 避暑未必眞求道 公理清平道在茲”.
- 41) 「答崔侍郎」, 『無衣子詩集』 上卷(韓佛全 6, p.52) . “賢勞王事日忙忙 憂國憂民用意長 威振一方風草偃 使華千里耀皇皇”.
- 42) 「送錦城任太守」, 『無衣子詩集』 下卷(韓佛全 6, p.57), “皎皎若照人冰壑 溫溫然有脚陽春 全羅二牧連作守 此去甘棠永更新”.
- 43) 「榆岾迥公見訪書野語送別」, 『無衣子詩集』 上卷(韓佛全 6, p.50), “水就濕兮火就燥 雲從龍兮風從虎 同聲相應兮同氣相求 果是冤有頭兮債有主 我與師兄各在天涯 所謂西芥東針 南鱗北羽 偶因緣力之所牽 不覺不知忽然相聚 權滿面咲 相看語話不能盡 覩纒 今朝送別後相思 重夢蝶只應徒栩栩”.
- 44) 「送玉上人觀親」, 『無衣子詩集』 下卷(韓佛全 6, p.55), “大舜慕於知命歲 老萊戲至縱心年 況今親病以書召 何忍留連望昊天”.

補遺板

15 . 2 (1865) 海冥壯雄 刊記
 ,
 .
 , 禪籍 ,
 , 가
 .
 .45)
 가 1230
 , 가
 .
 代 가 ,
 , 가
 , 가
 .
 4 (1191 1271) 定慧社 禪源社 가 ,
 大禪師 崔沆 39 (1252) 가 .
 江都 禪源社
 . 5 天英(1215 1286) 35 (1248)
 禪師 , 斷俗寺 가
 가 昌福寺 , 2 .
 , 가
 , 가
 .
 止 , 6 圓鑑國師 冲
 가 . 東征 , 三別抄 抗戰
 , 愛民詩가 .46)

45) 蔡尙植, 「
pp.176- 178 .

46) 「嶺南艱苦狀」, 『圓鑑國師歌頌』(韓佛全 6, p.379), “嶺南艱苦狀 欲說涕將先 兩道供軍料 三山造

?

가

4, 5

가

가가

가

13

13

神國思

想

12

榮西(1141 1215) 가 道元(1200 1253)

가 , 13

가

.56)

. 陳 (1225 1400) 1257 , 1284 1285 ,

1287 1288

大師 . 仁宗(1258 1308)

가 , 竹林派 .57)

無言通派

13

12, 13

56) 蔡尙植 「麗蒙」(『韓國民族文化』 9, 1997) 川添昭二 「鎌倉佛教の群像-蒙古襲來との關連で-」(『人間とは何か』, 九州大學出版會, 1986, pp.37-38) 南宋禪 . 가

57) 劉仁善, 『』, 1984, pp.123-140 .

13

가 , 가
13 가

13

가
가

論 16 金 主戰派 士大夫 華夷論 秦檜 主戰

가 菩提心 忠義心 , '忠義之心' 愛君憂國 忠義
士大夫 가

가

가 가
가

『 』 ,
 가 . 2 ,
 鎮兵法席 , 祝聖 가
 가 가 鎮兵, 愛君憂國
 가 .
 가 ,
 가 가 가 가
 가 4 , 5 가
 가 가 ,
 . 6 , ,
 가 愛民詩
 , 가
 『三國遺事』
 13
 12 , , 가
 , 13 , ,
 가 ,
 가 가 가 ,
 가 가 가 ,

The Response to Reality of *Susunsa*(修禪社) and *Kanwhasun*(看話禪) in the 13th Century

Cho, Myung-je

Kanwhasun was completed by Daehye(大慧) of Imje Order during Southern Sung Dynasty. Daehye, then, revealed the positive recognition of reality in relation to the political situation during Southern Sung Dynasty he took an active part. In the face of the then crisis situation in the foreign relation, he revealed the political line of pro-war argument based on *hwai* theory(華夷論), associating with the jingoist *sadaebu*. His recognition of reality like this is reflected to some degree in his system of thought. This is well shown in the argument '*chungeuŭisim*(忠義之心)', and emphasizes the practical tendency of *sadaebu*.

Kanwhasun was positively adopted into Buddhist circles of Koryo Dynasty through *susunsa* after the latter 12th century. Koryo's society, then, faced the internal and external crisis situation of military officers revolt and Mongol's invasion. In this situation, *Kanwhasun* was the basis of thought for *susunsa*'s revealing the positive response to reality. For example, in the national crisis situation of Mongol's invasion, Hyesim(慧諶), his successor, had charge of *Jinbyungbupsuk*(鎮兵法席), or emphasized the national consciousness through *Chooksungbuphwoi*(祝聖法會). Subsequently, the phases of the third and fourth successors, Honwon(混元) and Chunyoung(天英) respectively represented the center of the resistance against Mongols and the active participation on the production of *Koryo Tripitaka*. *Susunsa*'s tradition of thought like this led to the recognition of reality by the fifth successor, Choongji and the exaltation of national consciousness through the writing of *Samgukyusa*(三國遺事) by Iryon(一然).